

لا مُجَابَهة وَمُجَاهَرَة ؛ وَلَا كَيْدًا وَتَبْيِينًا ؛ حَتَّى وَلَوْ اسْتَعْنَقْتُمْ بِالْجَنِّ ؛
فَالْإِنْسَانُ قَدْ يَمَكُرُ وَيَرَاغِبُ ، وَحِينَ يَفْشَلُ قَدْ يَحَاوِلُ الِاسْتِعَانَةَ بِقُوَّةٍ مِنْ
جَنْسٍ آخَرَ لَهُ سُلْطَانٌ كَسُلْطَانِ الْجِنِّ ، وَحَتَّى ذَلِكَ لَمْ يَفْلَحْ مَعَهُ ﷺ ؛
فَقَدْ حَاوَلُوا بِالسَّحَرِ ؛ فَكَشَفَ اللَّهُ لَهُ بِالرُّؤْيَا مَوْقِعَ وَضْعِ السَّحَرِ^(١) .

وذهب بعض من صحابته ليستخرجوا السحر من الموضع الذي
حدده رسول الله لهم .

وهكذا أوضح لهم الحق سبحانه أن كل ما يفعلونه لن يحقق
برسوله ﷺ ؛ فسبحانه ؛

﴿ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ .. (٢١) ﴾ [يوسف]

وهكذا كان الحق سبحانه وما زال وسيظل إلى أن يرث الأرض
ومن عليها ، وهو شديد المحال .

ويقول سبحانه من بعد ذلك ؛

﴿ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ
بَشَيْءٍ إِلَّا كَبْسٌ بِظُفْرِ يَدِهِ إِلَى السَّمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ
الْكَاذِبِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝ ١٤ ﴾

وسبحانه قد دعانا إلى أن نؤمن بإله واحد وهي دعوة حق ،

(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت : « سُرَّ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى كَانَ يَخْشَى إِلَيْهِ أَنَّهُ يَقُولُ الشَّيْءَ
وَمَا يَفْعَلُهُ ، حَتَّى كَانَ ذَلِكَ يَوْمَ دُخَانٍ وَدُخَانٍ ثُمَّ قَالَ : أَشْعُرْتُ أَنْ أَفْتَانِي فِيمَا فِيهِ شَفَافِي ؟
أَتَانِي رَجُلَانِ فَقَعَدَا أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ : مَا وَجَعُ
الرَّجُلِ ؟ فَقَالَ : مَطْبُوبٌ (أَيْ : مَسْحُورٌ) قَالَ : وَمَنْ طَبَّهُ ؟ قَالَ : لَيْبِدُ بْنُ الْأَعْصَمِ . قَالَ :
فِيمَا ذَا ؟ قَالَ : فِي مِشْطٍ وَمِشَاطَةٍ وَجَفَّ ظُلْمَةُ ذَكَرٍ . قَالَ : قَائِنٌ هُوَ ؟ قَالَ : فِي بَيْتِ
تَرْوَانَ ، أَخْرَجَهُ الْبَغَادِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٢٢٦٨) .

والذين من دونه يدعون لإله غير حق ، والضمير هنا قد يعود إلى الله ؛ فكان الله قد دعا خلقه إلى كلمة الحق وهي « لا إله إلا الله » ، وهو سبحانه قد شهد بأنه لا إله إلا هو ؛ وشهدت الملائكة شهادة المشهد ؛ وشهد بها أولو العلم شهادة الاستدلال^(١) ؛ تلك هي دعوة الحق .

أو « له » أي : للإنسان الذي يدعو إلى الحق ، وحين يدعو الإنسان فهذا يدل على أن أمراً قد خرج عن نطاق أسبابه ؛ لذلك يدعو مَنْ يعينه على هذا الأمر .

والدعاء لَوْ أَنَّ مَنْ الطلب ، إلا أن الطلب يختلف باختلاف الطالب والمطلوب منه ؛ فإن كان الطالب أدنى من المطلوب منه لا يُقال له فعل أمر ؛ كقولك « اغفر لي يا رب » وهذا لا يقال له فعل أمر ؛ بل يقال له دعاء .

وهكذا نرى أنه إن كان فعل الأمر من الأدنى للأعلى ؛ لا نسميه فعل أمر بل نسميه دعاء ، والطالب الذكي مَنْ يلاحظ أثناء الإعراب إن كان المطلوب هو من الأدنى إلى الأعلى ؛ فهو لا يقول « فعل أمر » بل يقول « فعل دعاء » مثل قول العبد لله : يا رب اغفر لي ، وإن كان المطلوب من مُساوٍ ؛ فهو يقول « التماس » ، وإن كان المطلوب قد صدر من الأعلى للأدنى فهو « فعل أمر » .

وحين يدعو الإنسان ربه ؛ فهذا يعني أن أسباب العبد قد نفدت ؛ وهو يلجأ إلى مَنْ يعلو الكون ويملك كل الأسباب ، ولذلك فكل مَنْ يدعو الله ؛ لأنه سبحانه القادر على إنقاذ مطلوب العباد ؛ ولا يُعجزه شيء .

ولكن إن دعوت مَنْ لا يستطيع ؛ فهذه دعوة لا تنفع العبد ، وهم

(١) قال تعالى : ﴿ خُذِ اللَّهُ إِلَهًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِنَاصِطٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران] .

كَانُوا يَدْعُونَ الْأَصْنَامَ : وَالْأَصْنَامَ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ : فَالْصَّنَمُ مِنْ هَؤُلَاءِ لَا يَقْدِرُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ لِنَفْسِهِ : فَقَدْ كَانَ مِنَ الْحَجَرِ .
وَبطبيعة الحال فالدعاء لمثل تلك الأصنام لا تحقق شيئاً : لأنها لا تقدر على أى شيء .

وهكذا يتأكد لنا أن دعوة الحق هي أن تدعو القادر : أما الذين يدعون المعبودات الباطلة فإنها تخيب من يدعوها في مقصده ، ولذلك يقول الحق سبحانه هنا :

﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ...﴾ (١٣)

[الزمر]

لأنهم لا يملكون شيئاً فالصنم من هؤلاء لا يسمع فكيف يستجيب؟
ثم يضرب الحق سبحانه المثل بشيء محسن : نفعله كلنا : فيقول :
﴿لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ...﴾ (١٤)

[الزمر]

فالعطشان ما أن يرى ماءً حتى يمدّ يده إليه ليغترف منه : لكن يده لا تصل إلى الماء : هذا هو حال من يدعو غير الله : فقد سأل غير القادر على إنفاذ مطلب ، وهكذا يكون دعاء غير الله : وهو دعاء في ضلال وفي غير مقاهة .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا
وَظُلْمًا لَهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ (١٥)

(١) الأصيل : الوقت حين تصفر الشمس بعد العصر إلى المغرب ، وقد يراد به المعشى .
والجمع : أصيل . وجمع الجمع : آصال . قال تعالى : ﴿وَسَبَّحُوا بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ (٢١)
[الاحزاب] . وقال تعالى : ﴿وَسَبِّحْ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ (٢٢) [الزمر] [القاموس القويم ٢١/١] .

والسجود كما نعرفه حركة من حركات الصلاة ، والصلاة هي وَقْفَةُ العبد بين يدي ربه بعد ندائه له . والصلاة أقوال وأفعال مُبْتَدَأَةٌ بالتكبير ومُخْتَتَمَةٌ بالسَّلام^(١) ؛ بفرائض وسُنَنٍ ومستحبات مخصوصة .

والسجود هو الحركة التي تُبْرِزُ كَامِلَ الْخُضُوعِ لله ؛ فالسجود وَضْعُ الْأَعْلَى مَا فِي الْإِنْسَانِ فِي مَسْتَوَى الْأَدْنَى وهو قَدَمُ الْإِنْسَانِ ؛ ونجد العامة وهم يقولون : « لا ترفع رأسك على » أي : لا تتعالى على ، لأن رَفْعَ الرَّأْسِ معناه التَّعَالَى ، وتخفيضها بالركوع أو السجود هو إظهارٌ للخُضُوعِ . فإذا قال الله :

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ (١٥)

[الرعد]

عليك أن تفهم أن هذا ما يحدث فعلاً ؛ وإن لم يتسع ذهنك إلى فَهْمِ السجود كما يحدث منك ؛ فليَتَسَّعْ ظَنُّكَ على أنه مُنْتَهَى الْخُضُوعِ وَالذُّلَّةِ لله الْأَمْرُ .

وأنت تعلم أن الكون كله مُسَخَّرٌ بِأَمْرِ الله ولأمر الله ، والكون خاضع له سبحانه ؛ فإن استجاب الإنسان لأمر الله بالإيمان به فهذا خير . وإن لم يستجب الإنسان - مثلاً يفعل الكافر - فعليه سُوءُ عَمَلِهِ .

ولو استقصيت المسألة بِدَقَّةِ الْفَهْمِ ؛ لوجدت أن الكافر إنما يتمرّد بإرادته المُسَيِّطِرَةِ على جوارحه ؛ لكن ببقية أبعاضه مُسَخَّرَةٌ ؛ وكلها تؤدي عملها بتفسير الله لها ، وكلها تُنْفِذُ الْأَوَامِرَ الصَّادِرَةَ مِنْ الله لها ؛ وهكذا يكون الكافر مُتَمَرِّدًا ببعضه ومُسَخَّرًا ببعضه الآخر ، فحين يَمْرُضُهُ الله ؛ أَيْسَرُ أَنْ يَعْصِيَ ؟

(١) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « مفتاح الصلاة الطهور . وتحريمها التكبير ، وتحليلها التسليم » أخرجه أحمد في مسنده (١٢٣/١ . ١٢٩) . والبخاري في سننه (١٧٥/١) والترمذي في سننه (٨/١) وقال : « هذا الحديث أصح شيء في هذا وأحسن » .

طبعاً لا . وحسب يشاء الله أن يُوقف قلبه أيقرر أن يجعل قلبه يخالف مشيئة الله ؟ طبعاً لا .

إذن : فالذي ينعود على التمرد على الله في العبادة : وله ذريرة على هذا التمرد : عليه أن يجرب التمرد على مرادات الله فيما لا اختيار له فيه : وسيقابل العجز عن ذلك .

وعليه أن يعرف أنه لم يتمرد بالكفر إلا بما أوسع الله له من اختيار : بدليل أن تسعة وتسعين بالمائة من قدراته محكوم بالقهر : وواحد بالمائة من قدراته متروك للاختيار ، وهكذا يتأكد التسخير .

وخضوع الكافر في أغلب الأحيان : وتمرده في البعض الآخر : هو منتهى العظمة لله : فهو لا يجزؤ على التمرد بما أَرَادَهُ اللهُ مُسَخَّرًا مِنْهُ .

ولقائل أن يقول : ولماذا قال الله هنا :

﴿وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَن فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۝ (١٥)﴾ [الرعد]

ولم يقل : « ما فى السموات وما فى الأرض » ؟

وأقول : ما دام فى الأمر هنا سجود : فهو دليل على قمة العقل : وسبحانه قد جعل السجود هنا دليلاً على أن كفاية الكائنات تعقل حقيقة الألوهية : وتعبد الحق سبحانه .

وهو هنا يقول :

﴿وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَن فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ۝ (١٥)﴾ [الرعد]

وهنا يُعلمنا الحق سبحانه أن كل الكائنات ترضخ لله سجوداً : سواء المُسَخَّرُ : أو حتى أبعاض الكافر التى يستخدمها بإرادته فى الكفر بالله : هذه الأبعاض تسجد لله .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿وَضَلَّاهُمْ بِالْقُدُوْرِ وَالْاَصَالِ ۝ (١٥)﴾ [الرعد]

ونحن في حياتنا اليومية نسمع من يقول : « فلان يتبع فلانا كظل » : أى لا يتأبى عليه أبداً مطلقاً ، ويلزمه كأنه الظل ! ونعلم أن ظل الإنسان تابع لحركته .

وهكذا نعلم أن الظلال نفسها خاضعة لله ! لأن أصحابها خاضعون لله : فالظل يتبع حركتك : وإياك أن تظن أنه خاضع لك : بل هو خاضع لله سبحانه .

وسبحانه هنا يُحدّد تلك المسألة بالغدو والأصال : و « الغدو » جمع « غداة » وهو أول النهار ، والأصال هو المسافة الزمنية بين العصر والمغرب .

وأنت حين تقيس ظلّك في الصباح ستجد الظل طويلاً ، وكلما اقتربت من الشمس طال الظل ، وكلما اقترب الزوال يقصر الظل إلى أن يتلاشى ! وأبرز ما يتمايل الظل بتمايل صاحبه هو في الصباح وبعد العصر .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَتُخَذُونَ مِنْ دُونِهِ
أُولِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ فَعَاوِلَ الَّذِينَ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ
هَلْ يَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ
الْمَخْلُوقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٨٧﴾

و « قل » هي أمر للرسول أن يقول للكافرين ، وهناك في آيات أخرى يقول سبحانه :

﴿ وَكُنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ (٨٧) [الزخرف]

(١) أفك يأنك : كذب واقتضى باطلاً . والإنك : الكذب . وأفك : كثير الكذب صيغة مبالغة [القاموس القويم ١ / ٢٢] .

ولفائل أن يسأل : لماذا جاء الحق سبحانه هنا بالإجابة : ولم يتركها لتأتى منهم ؟

ونقول : إن مجيء الإجابة من الحق هنا عن الذى خلق السماوات والأرض أقوى مما لو جاءت الإجابة منهم .

والمثل من حياتنا : والله المثل الأعلى : قد تقول لابنك الصغير المتشاحن مع أخيه الكبير : من الذى جاء لك بالحطة الجديدة ؟ فيرتكب خجلاً : لأنه يعلم أن من جاء له بالحطة الجديدة هو أخوه الأكبر الذى تشاحن معه : فتقول أنت : جاء لك بها أخوك الأكبر الذى تشاحت معه .

وهنا لحظة أن يقول رسول الله ﷺ لهم ما أمره الله أن يقول :

﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... ﴾ (١٦)

[الرعد]

فسوف يرتبكون : فيؤكد لهم بعد ذلك ما أمره الله أن يقول :

﴿ قُلِ اللَّهُ ... ﴾ (١٧)

[الرعد]

ويستابع أمر الله لرسوله ﷺ ، فيقول له الحق سبحانه :

﴿ قُلْ أَفَاتُخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَعْمَ وَلَا

[الرعد]

ضَرَأَ ... ﴾ (١٨)

وهكذا يكشف لهم الرسول ببلاغ الحق سبحانه مدى جهلهم : وهم من سبق لهم الاعتراف بأن الله هو خالق السماوات والأرض : ولم يجزئ واحد منهم على أن ينسب خلق السماوات والأرض للأصنام .

وهنا يوضح لهم الرسول ﷺ ما أمر الحق سبحانه بإيضاحه : لقد خلق الله السماوات والأرض أفبعد ذلك تتخذون من

دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ؛ ولا ضرا ؟ بدليل أن الصنم من هؤلاء لا يقدر لهم على شيء .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ ﴾ (١٦)

[الرعد]

وبطبيعة الحال لا يمكن أن يستوى الأعمى بالمبصر .

وساعة ترى « أم » أعلم أنها ضُربَ انتقالي ، وهكذا يستنكر الحق ما فعلوه بالاستفهام عنه ؛ لأنه شيء مُنكر فعلاً :

﴿ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ﴾ (١٧)

[الرعد]

أي : لو كان هؤلاء الشركاء قد خلقوا شيئاً مثل خلق الله ؛ لكان لهم أن يعقدوا مقارنة بين خلق الله وخلق هؤلاء الشركاء ؛ ولكن هؤلاء الشركاء الذين جعلوهم مشاركين لله في الألوهية لا يقدرون على خلق شيء ؛ فكيف يختارونهم شركاء لله ؟

ويأتي الأمر من الحق سبحانه :

﴿ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ (١٨)

[الرعد]

وفي آية أخرى يُقدِّم الحق سبحانه تفسيراً لتلك الآية :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ .. ﴾ (٧٣)

[الحج]

فهؤلاء الشركاء لم يخلقوا شيئاً ، ولن يستطيع أحد الادعاء بأن هؤلاء الشركاء عندهم نية الخلق ، ولكن مجيء « لن » هنا يؤكد أنهم حتى بتنبههم لتلك المسألة ؛ فلن سوف يعجزون عنها ؛

لأن ثَقْيَ المستقبل يستدعى التحدى ؛ رغم أنهم آلهة متعددة ؛
ولو اجتمعوا فلن يخلقوا شيئاً .

يستمر التحدى فى قوله سبحانه :

﴿ وَإِنْ يَسْأَلْهُمْ الذُّبَابُ شَيْئًا لَّا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴾
[النج]

أى : لو أخذ الذباب بساقه الرفيعة شيئاً مما يملكون لما
استطاعوا أن يستخلصوه منه .

وهكذا يتضح أن الحق سبحانه وحده هو الخالق لكل شيء ؛
وتلزم عبادته وحده لا شريك له ؛ وهو جلّ وعلا المتفرد بالربوبية
والألوهية ؛ وهو القهار المتكبر ؛ والغالب على أمره أبداً ، فكيف
يكون من دونه مساوياً له ؟ لذلك لا شريك له أبداً .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ
السَّبِيلُ زَبَدًا زَبِيدًا وَمِمَّا يُوَفُّونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ
أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ بَخْلٍ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ
فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَكْتُمُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ
يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾

(١) زبد الماء . ما يعلوه عند جريان واضطرابه من الرغوة وحطام الأشياء . [القاموس القديم
٢٨٣/١] .
(٢) الجفاء : الزبد . مثل الزبد الذى ترمى به القذرة عند الغليان . وجفاء الوادى غشامه : رمى
بالزبد والقذى . [لسان العرب - مادة : جفا] .

وهو سبحانه يُنزل الماء من جهة العُكُوف وهو السماء ، وتعلم أن الماء يتبخر من البحار والأنهار والأرض التي تتفجر فيها العيون ليتجمع كسحاب ؛ ثم يتراكم السحاب بعضه على بعض ؛ ويمر بمنطقة باردة فيتساقط المطر .

يقول الحق سبحانه :

﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا .. ﴾ (١٧) [الرعد]

والوادي هو المنخفض بين الجبلين ؛ وساعة ينزل المطر على الجبال فهو يسيل على الأودية ؛ وكل وأد يستوعب من المياه على اتساعه .

ولنا أن نلاحظ أن حكمة الله شاءت ذلك كيلا يتحول الماء إلى طوفان ، فلو زاد الماء في تلك الأودية لغرقت نتيجة ذلك القرى ، وأُخربت الزراعات ، وتهدمت البيوت .

والمثل على ذلك هو فيضان النيل حين كان يأتي مناسبا في الكمية لحجم المجري ؛ وكان مثل هذا القدر من الفيضان هو الذي يسعد أهل مصر ؛ أما إذا زاد فهو يمثل خطراً يدمم القرى ويخربها .

وهكذا نجد أن من رحمة الحق سبحانه أن الماء يسيل من السماء مطراً على قدر اتساع الأودية ؛ اللهم إلا إذا شاء غير ذلك .

والحق سبحانه هنا يريد أن يضرب مثلاً على ما ينفع الناس ؛ لذلك جاء بجزئية نزول الماء على قدر اتساع الأودية .

ومن رأى مشهد نزول المطر على هذا القدر يمكنه أن يلحظ أن نزول السيل إنما يكتس كل القش والقاذورات ؛ فتصنع تلك الزوائد

رَغْوَةً عَلَى سَطْحِ الْمَاءِ الَّذِي يَجْرِي فِي النَّهْرِ، ثُمَّ يَنْدْفَعُ الْمَاءُ إِلَى الْمَجْرَى؛ لِيُزَيَّجَ تِلْكَ الرُّغَاوَى جَانِبًا؛ لِيَسِيرَ الْمَاءُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ صَافِيًا رَقْرَاقًا.

﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ^(١) ۝٦٧﴾ [الرعد]

وهذا المثل يدركه أهل البادية؛ لأنها صحراء وجبال ووديان؛ فمماذا عن مثل يناسب أهل الحضر؟

ويأتى الحق سبحانه بهذا المثل المناسب لهم؛ فيقول:

﴿ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ ۝٦٨﴾ [الرعد]

وانت حين تذهب إلى موقع عمل الحداد أو صائغ الذهب والفضة؛ تجده يُوقد النار ليتحول المعدن إلى سائل مَصْهُور؛ ويطفو فوق هذا السائل الزبد وهو الأشياء التي دخلت إلى المعدن، وليست منه في الأصل؛ ويبقى المعدن صافياً من بعد ذلك.

والصائغ يضع الذهب في النار ليُذَلِّصَه من الشوائب؛ ثم يضيف إليه من المواد ما يُقَوِّى صلابته؛ أو ينقله من حالة النقاء إلى درجة أقل نقاءً، وحالة النقاء في الذهب هي ما نطلق عليه « عيار ٢٤ »، والأقل درجة هو الذهب من « عيار ٢١ »، والأقل من ذلك هو الذهب من « عيار ١٨ ».

(١) وبها الشيء يربو؛ زاد ونما. قال تعالى: ﴿وَمَا تَقْتُمْ بِنُزَارٍ لِرَبِّهِ فِي أَمْوَالِ الْكَافِرِينَ فَلََا يُؤْتُوا حَقَّهُ﴾ [الرعد].

والذهب الخالص النقاء يكون ليئاً ؛ لذلك يُصيفون إليه ما يزيد من صلابته ، ويصنع الصائغ من هذا الذهب الحلى .

وهذا هو المثل المناسب لأهل الحضر ؛ حين يصنعون الحلى ، وهم أيضاً يصنعون أدوات أخرى يستعملونها ويستعملها مثلهم أهل البادية كالسيوف مثلاً ، وهى لا بُدَّ وأن تكون من الحديد الصلب ؛ ذلك أن كل أداة تصنع منه لها ما يناسبها من الصلابة ؛ فإن أراد الحداد أن يصنع سيفاً فلا بد أن يختار له من الحديد نوعية تتناسب مع وظائف السيف .

والزبد في الماء النازل من السماء إنما يأتي إليه نتيجة مرور المطر أثناء نزوله على سطح الجبال ؛ فضلاً عن غسيل مجرى النهر الذى ينزل فيه ؛ وعادة ما يتراكم هذا الزبد على الحواف ؛ ليبقى الماء صافياً من بعد ذلك .

وحين تنتظر إلى النيل - مثلاً - فأنت تجد الشوائب ، وقد ترسبت على جانبي النهر وحوافه ، وكذلك حين تنظر إلى مياه البحر ؛ فانت تجد ما تلقىه المركب ، وهو طاف فوق الأمواج ؛ لتلقيه الأمواج على الشاطئ .

وهكذا ضرب الله المثل لأهل البدو ولأهل الحضر بما يفيدهم في حياتهم ؛ سواء حلية يلبسونها ، أو أداة يقاتلون بها ، أو أداة أخرى يستخدمونها في أوجه أعمالهم الحياتية ؛ وهم في كل ذلك يلجئون إلى تصفية المعادن التى يصنعون منها تلك الحلى أو الأدوات الحياتية ليستخلصوا المعادن من الخبث أو الزبد .

وكذلك يفعل الحق سبحانه :

﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا
يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ۚ ﴾ (١٧) [الرعد]

وحين يضرب الله الحق والباطل ؛ فهو يستخلص ما يفيد الناس ؛
ويذهب ما يضرهم . وقوله :

﴿ فَيَذْهَبُ جُفَاءً ۚ ﴾ (١٧) [الرعد]

أى : يبعده ؛ فـ « جُفَاءً » يعنى « مَطْرُوباً » ؛ من الجَفْوَة ؛
ويقال : « فلان جَفَا فلانا » أى : أبعده عنه .

ويُذَكِّرُ الحق سبحانه الآية الكريمة بقوله :

﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ (١٧) [الرعد]

وشاء سبحانه أن يُبَيِّنَ لنا بالأمور الحسنية ؛ ما يساوى الأمور
المعنوية ؛ كي يعلم الإنسان أن الظلم حين يستشري ويعلو ويطمس
الحق ، فهو إلى زوال ؛ مثله مثل الزبد .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْخَيْرُ وَالَّذِينَ لَمْ
يَسْتَجِيبُوا لِمُنْذُورَاتِ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ
مَعَهُ لَا تَقْدَرُ عَلَيْهِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَهُمُ
جَهَنَّمُ وَيَسْئَلُ الْمُهَادُّونَ (١٨) ﴾

(١) القدي : قدّم القبية عن نفسه ليخلصها من الأسر . واقتدى الأسير : فداه وانقذه . قال
تعالى : ﴿ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا قُدْرَةَ لَهُ ﴾ (١٨) [الرعد] . [الفيلسوف
الفويم ٧١/٢] .

(٢) المهاد : الفرائض . وأصل العهد التوثير . يقال : مهنت لنفسى ومهنت أى جعلت لها مكاناً
وطيقاً سهلاً . [لسان العرب - مادة : مهت] .

والذين يستجيبون للرب الذي خلق من عدم ، وأوجد لهم مقومات الحياة واستبقاء النوع بالزواج والتكاثر ؛ فإذا دعاهم لشيء فليعلموا أن ما يطلبه منهم متعم لصالحهم ؛ الذي بدأه بإيجاد كل شيء لهم من البداية .

وهؤلاء الذين يستجيبون لهم الحسنى ؛ فسبحانه جعل الدنيا مزرعة للآخرة ، وأنت في الدنيا موكول لقدرتك على الأخذ بالأسباب ؛ ولكنك في الآخرة موكول إلى المسبب .

ففي الدنيا أنت تبذر وتحرق وتروى وتحصد ، وقد تختلف حياتك شتافاً^(١) وترفاً بقدرتك على الأسباب .

فإذا استجبت لله واتبعت منهجه ؛ فانت تنتقل إلى حياة أخرى ؛ تحيا فيها مع المسبب ؛ لا الأسباب ؛ فإذا خطر ببالك الشيء نجد أمامك ؛ لأنك في الحياة الأخرى لا يملك لك الله إلى الأسباب ، بل أنت موكول لذات الله ، والموكول إلى الذات باقي ببقاء الذات .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول :

﴿لَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسُيِّدْهُمْ إِلَىٰ رَحْمَةِٰ مِنْهُ ..

﴿١٧٥﴾

[النساء]

وبعض المفسرين يقولون « إنها الجنة » وأقول : هذا تفسير مقبول ؛ لأن الجنة من رحمة الله ؛ ولكن الجنة باقية بإبقاء الله لها ؛ ولكن رحمة الله باقية ببقاء الله .

وهنا يقول الحق سبحانه :

(١) الشظف : يئس العيش وشقه وضيقه ، [لسان العرب - مادة : شظف] .

﴿لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَىٰ.. (١٨)﴾ [الرعد]

ويقول تعالى في آية أخرى :

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ.. (٢٦)﴾ [يونس]

والحسنى هي الامر الاحسن : وسبحانه خلق لك في الدنيا
الاسباب التي تكبح فيها ؛ ولكنك في الآخرة تحيا بكل ما تتمنى دون
كُدْح ، وهذا هو الحسن .

وهبُ أن الدنيا ارتقت ؛ والذين يسافرون إلى الدول المُتقدمة :
وينزلون في الفنادق الفاخرة ؛ يُقال لهم اضغط على هذا الزر تنزل لك
القهوة ؛ والزّر الآخر ينزل لك الشاي .

وكل شيء يمكن أن تحصل عليه فور أن تطلبه من المطعم حيث
يُعدّه لك آخرون ؛ ولكن مهما ارتقت الدنيا فلن تصل إلى أن يأتي لك
ما يمرُّ على خاطرك فور أن تتمناه ؛ وهذا لن يحدث إلا في الآخرة .

وكلمة « الحسنى » مُؤنثة وأفعل تفضيل ؛ ويُقال « حسنة
وحُسْنَى » ؛ وفي المذكر يُقال « حسن وأحسن » . والمقابل لمن
لم يستجيبوا معروف .

والحق سبحانه يقول هنا :

﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّثْلَ مَا
لَاَقْتَدُوا بِهِ.. (١٨)﴾ [الرعد]

أى : يقول خذوا ما أملك كله واعتقوني ، لكن لا يُستجاب له .

ويقول الحق سبحانه :

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ (١٨)

[الرعد]

لأن الحساب يترتب عليه مرة خَيْرٌ ؛ ويترتب عليه مرة أُخْرَى
شَرٌّ ؛ وجاء الحق سبحانه بكلمة :

﴿وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ (١٨)

[الرعد]

هنا ؛ لأن الواحد من هؤلاء والعياذ بالله لن يستطيع أن يتصرف
لحظة وَضَعَهُ فِي النَّارِ ، كما لا يستطيع الطفل الوليد أن يتصرف في
مِهَادِهِ ؛ ومن المؤكد أن النار بِئْسَ الْمِهَادُ .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿أَمَّنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا
يَنْذَرُ الَّذِينَ لَا بُدَّ لَهُمْ﴾ (١٩)

والمؤمن هو مَنْ يَعْلَمُ أن القرآن الصامل للمنهج هو الذي أنزله
سبحانه على رسوله ؛ ولا يمكن مقارنته بالكافر وهو الموصوف هنا
من الحق سبحانه :

﴿كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ (١٩)

[الرعد]

وجاء هنا بـ « علم » و « عمى » ؛ لأن الآيات الدالة على القدرة
من المرثبات .

ويقول الحق سبحانه :

(١) اللَّبِّ : العقل وجميعه الباب . [القاموس القويم ١٨٧/٢] وَلَبَّ كُلُّ شَيْءٍ : خالصه
وخياره . وهو أيضاً : نفسه وحقيقته . [لسان العرب - مادة : لب] .

﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ (١٧٩) ﴾ [الرعد]

أى : أصحاب العقول القادرة على التدبُّر والتفكُّر والتمييز .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك عن أولى الالباب :

﴿ الَّذِينَ يُوْفُونَ بَعْدَ اللَّهِ وَلَإِنْ قَضُونَ الِإِثْمَ (٢٠٠) ﴾

والواحد من أولى الالباب ساعة آمن بالله : فهو يعلم أنه قد تعاقد مع الله عهداً بالآل يعبد غيره : والآل يخضع لغيره : والآل يتقرب لغيره : والآل ينظر أو ينتظر من غيره : وهذا هو العهد الاول الإيماني .

ويتفرع من هذا العهد العفدي الاول كلُّ عهد يُقطع سواء بالنسبة لله ، أو بالنسبة لخلق الله : لأن الناشئ من عهد الله مثله مثل عهد الله : فإذا كنتَ قد آمنتَ بالله : فانت تؤمن بالمنهج الذى أنزله على رسوله : وإذا أوفيتَ بالمنهج : تكون قد أوفيتَ بالعهد الاول .

ولذلك نجد كل التكاليفات المهمة البارزة القوية فى حياة المؤمنين نجد الحق سبحانه يأتى بها فى صيغة البناء : فيما يسمى « البناء للمجهول » : مثل قوله :

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ .. (١٨٣) ﴾ [البقرة]

وقوله :

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ (١٧٨) .. (١٧٨) ﴾ [البقرة]

(١٧٨) القتال : معاقبة الجاني بمثل جنايته . [القاموس القويم ١٢٠ / ٢] . والقصاص : القود وهو القتل بالقتل ، أو الجرح بالجرح . وقال الليث : القصاص والتَّقَاص : شيء يشىء . [لسان العرب - مادة : قصص] .

وقوله :

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ ۚ (٢١٦) ﴾ [البقرة]

وكلُّ التكليفات تأتي مسبقة بكلمة « كُتِبَ » ، والذي كتب هو الله :
وسبحانه لم يُكَلَّفَ إلا مَنْ آمَنَ به : فساعة إعلان إيمانك بالله : هي
ساعة تعاقدك مع الله على أن تُنفِّذَ ما يُكَلِّفُكَ به .

وانت حرٌّ في أن تؤمن أو لا تؤمن ! لكنك لحظة إيمانك بالله تدخل
إلى الالتزام بما يُكَلِّفُكَ به ، وتكون قد دخلت في كتابة التعاقد الإيماني
بينك وبين الله .

ولذلك قال الحق سبحانه « كُتِبَ » ولم يقل : « كُتِبْتُ » : لأن
العهد بينك وبين الله يقتضى أن تدخل أنت شريكاً فيه ، وهو سبحانه
لم يُكَلَّفَ إلا مَنْ آمَنَ به .

وسبحانه هنا يقول :

﴿ الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ^(١) الْأَمِيثَاقَ (٢٠) ﴾ [الرعد]

أى : أن العهد الإيماني موثق بما أخذتَ على نفسك من التزام .

ويواصل سبحانه وصِفَ هؤلاء بقوله :

﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ

وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ (٢١) ﴾

وأول ما أمر به الله أن يُوصَلَ هو صلة الرَّحِمِ : أى : أن تصل
ما يربطك بهم نَسَبٌ . والمؤمن الحق إذا سَكَسَلَ الأنساب : فسيدخل

(١) النقض : إفساد ما أبرمت من عقد أو بناء . وفي الصحاح : النقض نقض البناء والحيل
والعهد [لسان العرب - مادة : نقض] .



كُلُّ الْمُؤْمِنِينَ فِي صِلَةِ الرَّحْمِ : لَان كل المؤمنين رَحِم مُتداخل : فإذا كان لك عَشْرَةٌ من الْمُؤْمِنِينَ تُصْلِهِم بِحُكْمِ الرَّحْمِ : وكل مؤمن يصل عشرة مثلك ، انظر إلى تداخل الدوائر وانتظامها : ستجد أن كل المؤمنين يدخلون فيها .

ولذلك تجد الحق سبحانه يقول في الحديث القدسي :

« أنا الرحمن : خلقت الرَّحْمَ ، واشتغقتُ لها اسماً من اسمي : فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ : وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعْتُهُ » ^(١) .

وقد رَوَيْتُ من قَبْلِ قصة عن معاوية رضى الله عنه : فقد جاء حاجبه ليعلم له أن رجلاً بالباب يقول : إنه أخوك يا أمير المؤمنين .

ولا بد أن حاجبَ معاوية كان يعلم أن معاوية بن أبي سفيان لا إخوة له ، لكنه لم يَشَأْ أَنْ يتدخل فيما يقوله الرجل : وقال معاوية لحاجبه : ألا تعرف إخوتي ؟ فقال الحاجب : هكذا يقول الرجل . فأتى معاوية للرجل بالدخول : وسأله : أي إخوتي أنت ؟ أجاب الرجل : أخوك من آدم . قال معاوية : رَحِمَ مقطوعة : والله لاكون أولَ من يَصْلُهَا .

والتقى الفضيل بن عياض ^(٢) بجماعة لهم عنده حاجة : وقال لهم : من أين أنتم ؟ قالوا : من خراسان . قال : انتقوا الله ، وكونوا من حيث شئتم .

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١٩١/١ - ١٩٤) والترمذي في سننه (١٩٠٧) وقال : حديث صحيح . وكذا أخرجه أبو داود في سننه (١٦٩٤) كلهم من حديث عبد الرحمن بن عوف .

(٢) هو : الفضيل بن عياض التميمي ، أبو علي ، شيخ الحرم المكي ، من أكابر العبادة والمكلماء ، ثقة في الحديث ، ولد بسمرقند (١٠٥ هـ) . وسكن مكة وتوفي بها (١٨٧ هـ) عن ٨٢ عاماً . الأعلام (١٥٣/٥) .

وقد أمرنا سبحانه أن نصل الأهل أولاً : ثم الأقارب : ثم الدوائر الأبعد فالأبعد : ثم الجار ، وكل ذلك لأنه سبحانه يريد الالتحام بين الخلق : ليستطرق النافع لغير النافع ، والقادر لغير القادر ، فهناك جارك وقريبك الفقير إن وصلته وصلك الله .

ولذلك يأمر الحق سبحانه رسوله ﷺ ومن خلاله يأمر كل مؤمن برسالته :

﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ۖ ۞ (٤٢) ﴾ [الشورى]

وقال بعض من سمعوا هذه الآية : قرباك أنت في قرباك^(١) .
وقال البعض الآخر : لا ، القربى تكون في الرسول ﷺ : لأن القرآن قال في محمد ﷺ :

﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ۖ (٦) ﴾ [الأحزاب]

وهكذا تكون قرابة الرسول أولى لكل مؤمن من قرابته الخاصة .

يستمر قول الحق سبحانه في وصف أولى الألباب :

﴿ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ۖ (٢١) ﴾ [الرعد]

والخشية تكون من الذي يمكن أن يُصيب بمكروه ؛ ولذلك جعل الحق هذا الخشية منه سبحانه : أى : أنهم يخافون الله مالكم وخالقهم ومربيهم ؛ خوف إجلال وتعظيم .

(١) أخرج الإمام أحمد في مسنده (٢٦٨/١) عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « لا أسألكم على ما أتيتكم من البينات والهدى أجراً إلا أن تؤادروا الله تعالى وأن تقرّبوا إليه بطاعته » قال ابن كثير في تفسيره (١٩٢/٤) : « أى : إلا أن تعملوا بالطاعة التي تقرّبكم عند الله زلفى » .

وجعل سبحانه المخاف من سوء العذاب : وأنت تقول : خِفْتُ زيدا ، وتقول : خِفْتُ المرض ، ففيه شيء تخافه : وشيء يُؤلِّع عليك ما تخافه .

وأولوا الألياب يخافون سوء حساب الحق سبحانه لهم : فيدفعهم هذا الخوف على أن يصلوا ما أمر به سبحانه أن يُوصل ، وأن يبتعدوا عن أي شيء يغضبه .

ونحن نعلم أن سوء الحساب يكون بالمناقشة واستيفاء العبد لكل حقوقه : فسبحانه مُنزَّه عن ظلم أحد ، ولكن مَنْ يُناقش الحساب فهو مَنْ يُلْقَى العذاب^(١) : ونعوذ بالله من ذلك ، فلا أحد بقادر على أن يتحمل عذاب الحق له .

ويواصل الحق سبحانه وَصَفَ أولى الألياب فيقول :

وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ
السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عِقَابُ الدَّارِ الْآخِرَةِ

ونجد هذه الآية معطوفة على ما سبقها من صفات أولى الألياب الذين يتذكرون ويعترفون مواطن الحق بمقولهم اعتداء بالدليل : الذين يوفون بالعهد الإيماني بمجرد إيمانهم بالله في كليات العقيدة

(١) من عاشقة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « من حوسب يوم القيامة عذب » فقال عبدالله بن أبي مليكة : ليس قد قال الله عز وجل : ﴿ فَنُؤَفِّسُ الْعَمَلُ بِمَا كَسَبَ ﴾ [الأنشلق] فقال : ليس ذاك الحساب ، إنما ذاك العرض ، من نُوقِش الحساب يوم القيامة عذب ، أخرجه مسلم في صحيحه (٢٨٧٦) قال النووي في شرحه : « معناه أن التقصير غالب في العباد فمن استقصى عليه ولم يسامح هلك وبخل النار ولكن الله تعالى يمحو ويغفر ما دون الشرك لمن يشاء » .

الوحدانية ، ومقتضيات التشريع الذي تأنى به تلك العقيدة .

ولذلك جعلها سبحانه صفقة أوضحها في قوله تعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا ۖ (١١١)﴾ [التوبة]

وهي صفقة إيجاب وقبول ، والعهد، إيجاب وقبول : وهو ميثاق مؤكد بالأدلة القطرية أولاً ، والأدلة العقلية ثانياً .

وهم في هذه الآية من صبروا ابتغاء وجه ربهم ، والصبر هو تحمل متاعب تطرا على النفس الإنسانية لتخرجها عن وقار استقامتها ونعيمها وسعادتها ، وكل ما يخرج النفس الإنسانية عن صياغة الانسجام في النفس يحتاج صبراً .

والصبر يحتاج صابراً هو الإنسان المؤمن ، ويحتاج مصبوراً عليه : والمصبور عليه في الأحداث قد يكون في ذات النفس ؛ كأن يصبر الإنسان على مشقة التكليف الذي يقول « افعل » و « لا تفعل » .

فالتكليف يأمرك بترك ما تحب ، وأن تنفذ بعض ما يصعب عليك ، وأن تمتثل بالابتعاد عما ينهاك عنه ، وكل هذا يقتضى مجاهدة من النفس ، والصبر الذاتى على مشاق التكليف .

ولذلك يقول الحق سبحانه عن الصلاة مثلاً :

﴿ وَإِنَّهَا (١) لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ (٤٥)﴾ [البقرة]

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٨٧/١) : « التفسير في ترك : ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ ۖ (٤٥)﴾ [البقرة] عائد إلى الصلاة نعم عليه سبحانه ، واختاره ابن جرير ، ويحتمل أن يكون عائد على ما يدل عليه الكلام وهو الوضوء بذلك . »

وهذا صَبْرُ الذَّاتِ عَلَى الذَّاتِ . ولكن هناك صَبْرٌ آخَرُ : صَبْرُ
مَنْكَ عَلَى شَيْءٍ يَقَعُ مِنْ غَيْرِكَ : وَيُخْرِجُكَ هَذَا الشَّيْءُ عَنْ اسْتِقَامَةِ
نَفْسِكَ وَسَعَادَتِهَا .

وهو يَنْقَسِمُ إِلَى قَسْمَيْنِ : قَسْمٌ تَجِدُ فِيهِ غَرِيماً لَكَ : وَقَسْمٌ
لَا تَجِدُ فِيهِ غَرِيماً لَكَ .

فَالْمَرْضَى الَّذِي يُخْرِجُ الْإِنْسَانَ عَنْ حَيْزِ الاسْتِقَامَةِ الصَّحْبَةِ
وَيُسَبِّبُ لَكَ أَلَمٌ : لَيْسَ لَكَ فِيهِ غَرِيمٌ : لَكِنَّكَ تَجِدُ الْغَرِيمَ حِينَ
يَعْتَدِي عَلَيْكَ إِنْسَانٌ بِالضَّرْبِ مِثْلاً : وَيَكُونُ هَذَا الَّذِي يَعْتَدِي عَلَيْكَ
هُوَ الْغَرِيمُ لَكَ .

وَكُلُّ صَبْرٍ لَهُ طَاقَةٌ إِيْمَانِيَّةٌ تَحْتَمِلُهُ : فَالَّذِي يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ
لَيْسَ لَهُ فِيهِ غَرِيمٌ : يَكُونُ صَبْرُهُ مَعْقُولاً بَعْضُ الشَّيْءِ : لِأَنَّهُ
لَا يَوْجَدُ لَهُ غَرِيمٌ يَهِيجُ مَشَاعِرَهُ .

أَمَّا صَبْرُ الْإِنْسَانِ عَلَى أَلَمٍ أَوْقَعَهُ بِهِ مَنْ يَرَاهُ أَمَامَهُ : فَهَذَا
يَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ ضَعِيفَةٍ كَبِيرَةٍ : كَى لَا يَهِيجُ الْإِنْسَانُ وَيُفَكِّرُ فِي
الْإِنْتِقَامِ .

وَلِذَلِكَ تَجِدُ الْحَقَّ يَفْصِلُ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ : يَفْصِلُ بَيْنَ شَيْءٍ
أَصَابَكَ وَلَا تَجِدُ لَكَ غَرِيماً فِيهِ . وَشَيْءٍ أَصَابَكَ وَلَكَ مِنْ مِثْلِكَ
غَرِيمٌ فِيهِ .

وَيَقُولُ سُبْحَانَهُ عَنِ الصَّبْرِ الَّذِي لَيْسَ لَكَ غَرِيمٌ فِيهِ :

﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٧)﴾ [البقرة]

وَيَقُولُ عَنِ الصَّبْرِ الَّذِي لَكَ فِيهِ غَرِيمٌ ، وَيَحْتَاجُ إِلَى كَفِّهِ
الْخِيْطَ ، وَضَبْطِ الْغَضَبِ :

﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (٤٣) [الشورى]

وحيثما يريد الحق سبحانه منك أن تصبر ؛ فهو لا يطلب ذلك منك وحدك ؛ ولكن يطلب من المقابلين لك جميعاً أن يصبروا على إيدائك لهم ؛ فكانه طلب منك أن تصبر على الإيذاء الواقع من الغير عليك ؛ وأنت فرد واحد .

وطلب من الغير أيضاً أن يصبر على إيدائك ، وهذا هو قمة التأمين الاجتماعى لحياة النفس الإنسانية ، فإذا كان سبحانه قد طلب منك أن تصبر على مَنْ آذاك ؛ فقد طلب من الناس جميعاً أن يصبروا على آذاك لهم .

فإذا بدرتُ منك بادرة من الاغيار ؛ وتخطىء فى حق إنسان آخر وتزلمه ؛ فإن لك رصيداً من صبر الآخرين عليك ؛ لأن الحق سبحانه طلب من المقابل لك أن يصبر عليك وأن يعفو .

وإذا كان لك غريم ؛ فالصبر يحتاج منك إلى ثلاث مراحل : أن تصبر صبراً اولياً بأن تكظم فى نفسك ؛ ولكن الغيظ يبقى ، وإن منعت الحركة التزوعية من التعبير عن هذا الغيظ ؛ فلم تضرب ولم تَعَبْ ؛ ويسمى ذلك :

﴿الْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ..﴾ (١٣٤) [آل عمران]

والكظم مأخوذ من عملية رَبَطَ القربة التى نحمل فيها الماء ؛ فإن لم نُحْكِم ربطها انسكب منها الماء ؛ ويُقال « كظم القربة » أى : أحكم ربطها .

ثم يأتى الحق سبحانه بالمرحلة الثانية بعد كظم الغيظ فيقول :

﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۖ﴾ .. (١٣٤)

[آل عمران]

وهنا تظهر المسألة الأرقى ، وهي إخراج الغيظ من الصدر ؛ ثم التسامى في مرتبة الصديقين ؛ فلا ينظر إلى مَنْ كظم غيظه عنه أولاً ؛ بل يعفو عنه ، ولا ينظر له بعداء ، بل بنظرة إيمانية .

والنظرة الإيمانية هي أن مَنْ آنأك إنما يعتدى على حَقِّ الله فيك ؛ وبذلك جعل الله في صَفِّكَ وجانتك ؛ وهكذا تجد أن مَنْ ظلمك وأساء إليك قد جعلك في معية الله وحمايته ؛ وعليك أن تُحسن له .

والصبر له دوافع ؛ فهناك مَنْ يصبر كي يُقال عنه ؛ إنه يملك الجَدَّ والصبر ؛ وليبين أنه فوق الأحداث ؛ وهذا صبر ليس ابتغاء لرجه الله ؛ بل صبر كيلا يَشُمْتَ فيه أعداؤه .

وصبر لانه قد توصل بعقله أن جزعه لن ينفعه ، ولو كان حصيفاً^(١) لَصَبِرَ لوجه الله ، لأن الصبر لوجه الله يخفف من قَدَرِ الله .

ومَنْ يصبر لوجه الله إنما يعلم أن الله حكمة أعلى من الموضوع الذي صبر عليه ؛ ولو خيَّر بين ما كان يجب أن يقع وبين ما وقع ؛ لاختار الذي وقع .

والذي يصبر لوجه الله إنما ينظر الحكمة في مَوْرَدِ القضاء الذي وقع عليه ، ويقول ؛ أحمَدُكَ ربِّي على كل قضائك وجميل تدبُّرك ؛ حمْدُ الرضى بحكمك لليقين بحكمتك .

فمَنْ يصبر على الفاقة^(٢) ؛ ويقول لنفسه ؛ « اصبري إلى أن

(١) الحصيف . جيد الرأي مُحْكَمُ العقل . [إحصاء الأمر ؛ إحصاءه . [لسان العرب - مادة ؛ حصف] .

(٢) الفاقة ؛ الفقر والحاجة . واقتضى الرجل أى التقر . [لسان العرب - مادة ؛ فوق] .

يفرجها الله ، ولا يسأل أحداً : سيجد الفرج قد أتى له من الله .

انظر إلى الشاعر وهو يقول :

إِذَا رُمْتَ أَنْ تَسْتَخْرِجَ الْمَالَ مُنْفَقًا

عَلَى شَهَوَاتِ النَّفْسِ فِي زَمَنِ الْفُسْرِ

فَسَلْ نَفْسَكَ الْإِنْفَاقَ مِنْ كَنْزِ صَبْرِهَا

عَلَيْكَ وَإِنَارًا إِلَى سَاعَةِ الْيُسْرِ

فَإِنْ فَعَلْتَ كُنْتَ الْغَنَى وَإِنْ أَبَيْتَ

فَكُلْ مُنْرُوحَ بَعْدَهَا وَأَسِيعُ الْعُدْرِ

« أى : إن راودتك نفسك لتقترض مالا لتنفقه على شهوات النفس ، ورفضت تلك المُرَاوِدَةَ ، وطلبت من نفسك أن تعطيك من كَنْزِ الصَّبْرِ الذى تملكه ؟ وإن فعلت ذلك كنت الغنى ، لأنك قدرت على نفسك .

والذى يلتفت إلى الحَدَث وحده يتعب ؛ والذى يلتفت إلى الحدث مقرونا بواقعه من ربه : ويقول : « لا يد أن هناك حكمة من الله وراء ذلك » فهو الذى يصبر ابتغاء وجه الله . ويريد الله أن يَخُصَّ مَنْ يصبر ابتغاء وجهه بمنزلة عالية ؛ لأنه يعلم أن الله له حكمة فيما يُجْرِيهِ من أقدار .

ويتابع سبحانه وَصَفَ أُولَى الْأَلْبَابِ :

﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ۖ﴾ [الرعد]

وسبق أن قلنا فى الصلاة أقوالاً كثيرة ؛ وأن مَنْ يُؤدِّيها على

مطلوبها ؛ فهو مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهَا جَلْوَةٌ^(١) بَيْنَ الْعَبْدِ وَرَبِّهِ ، وَيَكُونُ الْعَبْدُ فِي ضِيَاةِ رَبِّهِ .

وَحِينَ تَعْرُضُ الصَّنْعَةَ عَلَى صَانِعِهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ فِي الْيَوْمِ ؛ فَلَا يَدُ أَنْ تَتَالَ الصَّنْعَةُ رِعَايَةً وَعِزًّا مَنِ صَمَّمَهَا وَخَلَقَهَا ، وَكَمَا أَنَّ اللَّهَ غَيْبٌ عَنْكَ ؛ فَكَذَلِكَ أَسْبَابُ شَفَاكَ مِنَ الْكُرُوبِ يَكُونُ غَيْبًا عَنْكَ .
وَقَدْ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ ، فَكَانَ إِذَا حَزَبَهُ^(٢) أَمَرَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ^(٣) .

وَمِنْ عِظَمَةِ الْإِيمَانِ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَدْعُوكَ إِلَى الصَّلَاةِ ؛ وَهُوَ سَبِّحَانَهُ لَا يَمْنَعُ عَنْكَ الْقُرْبُ فِي أَيِّ وَقْتٍ تَشَاءُ ؛ وَأَنْتَ الَّذِي تُحَدِّدُ مَتَى تَقِفُ بَيْنَ يَدَيْهِ فِي أَيِّ وَقْتٍ بَعْدَ أَنْ تُكَلِّمَ دَعْوَتَهُ بِالْفُرُوشِ ؛ لِقَوْلِهِ مَا تَحِبُّ مِنَ النَّوَافِلِ ؛ وَلَا يُنْهَى سَبِّحَانَهُ الْمُقَابَلَةَ مَعَكَ كَمَا يَفْعَلُ عِظَمَاءُ الدُّنْيَا ؛ بَلْ تُنْهَى أَنْتَ الْإِلْقَاءَ وَقْتَ أَنْ تُرِيدَ .

وَلَقَدْ ثَابَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَدَبِ رَبِّهِ ؛ وَتَخَلَّقَ بِالْخُلُقِ السَّامِيِّ ؛ فَكَانَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُ يَدَيْهِ فِي يَدِ الرَّسُولِ ﷺ ؛ فَهُوَ لَا يَنْزِعُ يَدَهُ مِنْ يَدِ مَنْ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ ؛ إِلَّا أَنْ يَكُونَ هُوَ النَّازِعُ^(٤) .
وَقَوْلُ الْحَقِّ سَبِّحَانَهُ :

﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ .. ﴾ (٢٢) [الرعد]

- (١) اجْتَلَى الشَّيْءُ : نَظَرَ إِلَيْهِ . وَجَلَّى الشَّيْءُ : كَشَفَهُ . فَالْجَلْوَةُ : الْإِنْكَشَافُ وَالظُّهُورُ وَكَانَهُ يَنْتَظِرُ إِلَيْهِ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : جَلَا] .
- (٢) حَزَبَهُ أَمَرَ ؛ أَصَابَهُ . أَيْ تَزَلَّ بِهِ مَهْمٌ أَوْ أَصَابَهُ غَمٌّ وَلَقَدْ عَلَّمَ عَلَيْهِ . وَأَمَرَ حَازِبٌ وَحَزِيبٌ . شَدِيدٌ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : حَزَبَ] .
- (٣) مِنْ حَقِيقَةِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : « كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِذَا حَزَبَهُ أَمَرَ صَلَّى » أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٢٨٨/٥) . وَأَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ (١٣١٩) .
- (٤) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : « إِنْ كَانَتْ الْأَمَكُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَتَأْخُذَ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَمَا يَنْزِعُ يَدَهُ مِنْ يَدِهَا حَتَّى تَذْهَبَ بِهِ حَيْثُ شَاءَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ ، قَبْلَ حَاجَتِهَا » . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَلْجَةَ فِي سُنَنِهِ (١٢٩٨) ، وَأَحْمَدُ فِي سُنَنِهِ (١٧٤/٣ ، ٢١٦) .

يعنى : أنك لا يجب أن تنتظر إلى ما يؤخذ منك ، ولكن انظر إلى أنك إن وصلت إلى أن تحتاج من الغير سيؤخذ لك ، وهذا هو التامين الفعال ، ومن يخاف أن يترك عيالا دون قدرة ، ولو كان هذا الإنسان يحيا فى مجتمع إيمانى ، لوجد قول الحق مُطبَّقا :

﴿ وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَمْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ^(١) ﴾ (٩)

[النساء]

وبذلك لا يشعر اليتيم باليتم ؛ ولا يخاف أحد على عياله ، ولا يسخط أحد على قَدَرِ الله فيه . وسبحانه يضع الميزان الاقتصادى حين يطلب منا الإنفاق ، والإنفاق يكون من مال زائد ؛ أو مال بلغ النصاب ^(٢) ، ولذلك فعليك أن تتحرك حركة نافعة للحياة ، ويستفيد منها الغير ، كى يكون لك مال تُنفق منه ، وعلى حركتك أن تسمعك وتسمع غيرك .

وهذاك مَنْ ينفق مِمَّا رَزَقَهُ اللهُ بِإِنْ يَأْخُذْ لِنَفْسِهِ مَا يَكْفِيهَا ، وينفق الباقى لوجه الله ؛ لأنه يضمن أن له إلهاً قادراً على أن يرزقه ، والمضمون عند الله أكثر ممَّا فى يده .

وها هو رسول الله ﷺ يسأل أبا بكر فيما ناله من غنائم ويقول له : ماذا صنعتَ بها يا أبا بكر ؟ فيقول أبو بكر الصديق رضى الله

(١) السداد : التسوية ومراقبة الحق والعدل . قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَقُولُوا لِلَّهِ حُكْمًا ﴾ [الأحزاب] أى : مراقباً للعدل والحق والشرع لا خطأ فيه . [القاموس القويم : ٢٠٧/١] .

(٢) النصاب من المال : القدر الذى تجب فيه الزكاة إذا بلغه . [لسان العرب - مادة : نصب] . ويُقدر هذا النصاب بما يساوى قيمة ٨٥ جراماً من الذهب بمصر اليوم الذى تُخرج فيه الزكاة ، إذا مرَّ عليه عام .

سورة الشعراء

٧٢٨٧

عنه وأرضاه : تصدّقتُ بها كلها . فيقول الرسول : وماذا أبقيت ؟
يقول أبو بكر : أبقيت الله ورسوله^(١) .

وسأل رسول الله عمر بن الخطاب رضي الله عنه : وماذا فعلت يا عمر ؟ فيقول ابن الخطاب : تصدّقتُ بنصفها والله عندي نصفها .
وكانه يقول للرسول : « إن كان هناك مصرف تريدني أن أصرف فيه النصف الباقي لله عندي : فليسوف أفعل » .

وهكذا رأينا مَنْ يصرف ممّا رزقه الله : بكل ما رزقه سبحانه ،
وهو أبو بكر الصديق ! ونجد مَنْ ينفق ممّا رزقه الله ومستبعد لأن
ينفق الباقي إن رأى رسول الله مصرفاً يتطلب الإنفاق .

ونجد من توجيهات الإسلام أن مَنْ يرعى يتيماً : فليستعفف فلا
يأخذ شيئاً من مال اليتيم إن كان الولي على اليتيم له مال : وإن كان
الولي فقيراً فليأكل بالمعروف^(٢) .

ولقائل أن يسأل : ولماذا نأتى بالفقير لتكون له ولاية على مال اليتيم؟
وأقول : كي لا يحرم المجتمع من خيرة قادرة على الرعاية :
فيأتى بالفقير صاحب الخبرة : وليأكل بالمعروف .

(١) ذكر القصة الكندي في حياة الصحابة (١٢٧/٢) رعاها لابي داود والترمذي والدارمي والحاكم أن عمر رضي الله عنه قال : « أمرنا رسول الله ﷺ يوماً أن نتصدق ووافق ذلك مالا عندي فقلت : اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً ، فجئت بنصف مالي فقال ﷺ : ما أبقيت لاملك ؟ قلت : منته ، وأنى أبو بكر بكل ما عنده ، فقال ﷺ : يا أبا بكر ، ما أبقيت لاملك ؟ قال : أبقيت لهم الله ورسوله . قلت : لا أسبقه إلى شيء أبداً . »

(٢) يقول تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ إِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ [النساء] .

ونلاحظ أن الحق سبحانه قال :

﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا...﴾ (٥)

[النساء]

ولم يقل « وارزقهم منها » أي : خذوا الرزق من المَطْمُور فيما يملكون بالحركة في هذا المال .

وهكذا نفهم كيف يُنفق الإنسان المؤمن مما رزقه الله ؛ فهناك مَنْ ينفق كل ما عنده ؛ لأنه واثق من رصيده عند ربه ، وهناك مَنْ ينفق البعض مما رزقه الله ؛ وقد تأخذه الأريحية والكرم فيعطى كل مَنْ يسأله ، وقد ينفق كل ما عنده ؛ مثل مَنْ يجلس في جُرن القمح ويريد أن يُزكى يوم الحصاد ؛ فيعطى كل مَنْ يسأله ؛ إلى أن يفرغ ما عنده .

ولذلك نجد الحق سبحانه يقول :

﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ (١٢١)

[الأنعام]

وهنا نجد الحق سبحانه يصف هؤلاء المُتَنَفِّقِينَ في سبيله :

﴿وَأَقَامُوا الْعُلَاةَ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً...﴾ (٢٢)

[الرعد]

والسر هو الصدقة المندوبة ، أما الإنفاق في العلانية ؛ فهي الصدقة الواضحة ؛ لأن الناس قد تراك غنياً أو يُشَاعُ عنك ذلك ، ولا يرونك وأنت تُخرج الزكاة ، فتتالك السفتهم بالسوء ؛ وحين يرونك وأنت تنفق وتتصدق ؛ فهم يعرفون أنك تؤدي حق الله ، وتشجعهم أنت بأن يُنفقوا مما رزقهم الله .

يقول سبحانه :

﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ .. ﴾ (١١٤)

[هود]

وها هو رسول الله ﷺ يقول لمعاذ^(١) رضي الله عنه :

« اتق الله أينما تكون ، وأتبع السيئة حسنة تُمَحُّهَا ، ويخالق الناس بخلق حسن »^(٢) .

ولذلك ، فأنت تجد أغلب أعمال الخير في المجتمع لا تصدر من أي رجل رقيق لا يرتكب السيئات ؛ فلا سيئة تطارده كي يفعل الحسنة التي يروجو أن تمحو السيئة .

فالسيدة ساءة تُلْهِبُ ضمير من ارتكبها ؛ ولا يستطيع أن يدفعها ؛ لأنه ارتكبها ؛ فهو يقول لنفسه « فلأبني مدرسة » أو « أبني مسجداً » أو « أقيم مستشفى » أو « أتصدق على الفقراء » .

وهكذا نجد أن أغلب حركات الإحسان قد تكون من أصحاب السيئات . فلا أحد يقادر على أن يأخذ شيئاً من وراء الله ؛ فمَنْ يرتكب سيئة لا بُدَّ أَنْ تُلْحَ عليه بأحاسيس الذنب ؛ لتجده مدفوعاً من بعد ذلك إلى فعل الحسنات ؛ لعلَّ الحسنات تُعَوِّضُ السيئات .

ومن نَرَأ الحسنة بالمسيئة أيضاً ؛ أنه إذا أساء إليك إنسان فأنت

(١) هو : معاذ بن جبل الأنصاري الإمام المقدم في علم الحلال والحرام ، كان من أجمل الرجال وشهد المشاهد كلها . أرسله رسول الله ﷺ إلى أهل اليمن معلماً ومُفَقِّهاً ، توفي في طاعون الشام عام ١٧ هـ وكان عمره ٢٤ عاماً . [الإصابة ١٠٦/٦] .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٢٢٨/٥ ، ٢٢٦) وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢٧٦/٤) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه .

تَكْظِمُ غَيْظَكَ وَتَعْفُو : وبذلك فأنت تحسن إليه .

وتجد الحق سبحانه يقول :

﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (٢٤)

[انصت]

وإذا أنت جرَّبتُها في حياتك : وأخلصت المودة لمن دخل في العداوة معك : ستجد أنه يستجيب لتلك المودة ويصبح صديقاً حميماً لك .

ولكن هناك مَنْ يقول : جرَّبتُ ذلك ولم تنفع تلك المسألة .

وأقول لمن يقول ذلك : لقد ظننت أنك قد دفعت بالتي هي أحسن ، لكنك في واقع الحال كنت تقربص بما يحدث منك تجاه مَنْ دخلت معه في عداوة ، ولم تُخلص في الدفع بالتي هي أحسن ، وأخذت تُجرَّب اختيار قول الله : فذهبتُ منك طاقة الإخلاص فيما تفعل : وظل الآخر العذر على عداوته .

لكنك لو دفعت بالتي هي أحسن ستجد أن الآية القرآنية فيها كل الصدق : لأن الله لا يقول قضية قرآنية ثم تأتي ظاهرة كونية تُكذب القرآن .

ولذلك يقول الشاعر :

يَا مَنْ تُضَايِقُهُ الْفِعَالُ مِنَ التِّي وَمِنْ الَّذِي

دفع فديتك بالتي حتَّى نرى فإذا الذي

أى : يا مَنْ تضايقه أفعال الذى بينك وبينه عداوة : عليك أن